

# ЛИТОВСКИЕ ЕПАРХИАЛЬНЫЕ ВѢДОМОСТИ

Годъ двадцать пятый

ВЫХОДЯТЪ  
по  
ВОСКРЕСЕНЬЯМЪ.

13-го Сентября 1887 года.

Подписная цѣна съ пересылкою за годъ 5 рублей.  
Отдѣльные №№ Литовскихъ Епарх. Вѣдом. за прошедшея  
годы и за настоящій 1887 годъ по 10 к. (марками).  
Подписна принимается въ г. Вильнѣ, въ Редаціи Литов-  
скихъ Епархіальныхъ Вѣдомостей.

№ 37.

При печатаніи объявленій, за каждую строку или мѣсто  
строки взимается:

за одинъ разъ 10 коп.  
за два раза 15 „  
за три раза 20 „

## Содержаніе № 37.

**Дѣйствія правительства.** Увольненіе отъ должности. **Мѣст-  
ная распоряженія.** Относительно заблаговременнаго испроше-  
нія срока на освященіе церквей. **Отрѣшеніе отъ мѣста. Мѣ-  
стная извѣстія.** Рукоположеніе. Освященіе церквей. **Неоффи-  
циальный отдѣлъ.** С. Ситце. Поученіе. Рѣчь. И. П. Боричев-  
скій (некрологъ). Село Бусяжъ. Женитьба свѣчки. Праздно-  
ваніе „Палія“ или „Палыконы“.

## Дѣйствія Правительства.

— Указомъ Св. Синода отъ 2 сентября за № 2868  
игуменія Гродненскаго женскаго монастыря *Анастасія*  
**уволена**, по разстроенному здоровью, отъ должности на-  
стоятельницы монастыря.

## Мѣстные Распоряженія.

— Относительно заблаговременнаго испрошенія  
**срока на освященіе церквей.** Господинъ Гродненскій гу-  
бернаторъ просилъ Литовскую Консисторію не отказать въ  
распоряженіи о томъ, чтобы во всѣхъ случаяхъ освященія  
церквей въ Гродненской губерніи доводилось заблаговременно  
до его свѣдѣнія, съ поясненіемъ, освящается ли вновь устро-  
енная церковь, или же освященіе вызвано вслѣдствіе нѣко-  
торыхъ произведенныхъ въ церкви передѣлокъ. Свѣдѣнія  
этого рода господину Гродненскому губернатору весьма же-  
лательно было бы имѣть по крайней мѣрѣ за недѣлю до  
срока назначеннаго для освященія каждой церкви, дабы  
должностныя лица губернской администраціи, желающія при-  
нять участіе въ этомъ торжествѣ, могли имѣть возможность  
прібыть заблаговременно въ мѣсто нахождения освящаемой  
церкви.

По поводу сего въ Литовской Консисторіи 3 сентября  
1887 года состоялось слѣдующее протокольное постановленіе,  
утвержденное Его Высокопреосвященствомъ: чтобы имѣть  
возможность заблаговременно увѣдомлять кого слѣдуетъ о срокѣ  
освященія церквей по случаю ихъ построекъ или обновленія  
и дѣлать надлежащія по сему случаю распоряженія, обязать

духовенство Литовской епархіи испрашивать обычнымъ по-  
рядкомъ у епархіальнаго начальства разрѣшеніе на освяще-  
ніе церквей заблаговременно и отнюдь не позже двухъ недѣль  
до предположеннаго срока, о чемъ, къ исполненію, напеча-  
тать въ Литовскихъ Епархіальныхъ Вѣдомостяхъ.

— 9 сентября, священникъ Миловидской церкви, Сло-  
нимскаго уѣзда, *Антоній Новицкій* отрѣшенъ отъ мѣста.

## Мѣстные Извѣстія.

— 8 сентября, Его Высокопреосвященствомъ **рукопо-  
ложенъ** во священника къ Рабуньской церкви, Вилейскаго  
уѣзда, *Антоній Смородскій*.

— 1 сентября, въ м. Мальчѣ, Пружанскаго уѣзда,  
**освящена новая каменная церковь** во имя св. Симеона  
Стольника, протоіереемъ Пружанскаго собора Николаемъ  
Жуковичемъ въ сослуженіи мѣстнаго благочиннаго священ-  
ника Михаила Скабаллановича и 5 священниковъ сосѣднихъ  
церквей, при участіи 2-хъ діаконовъ и большомъ стеченіи  
народа. Къ торжеству освященія изъ Гродны прібылъ г.  
начальникъ губерніи, а также мѣстный землевладѣлец —  
одинъ изъ выдающихся жертвователей на новостроенный  
храмъ, — д. с. сов. Бажановъ съ супругою, Виленскій вице-  
губернаторъ Погодинъ, мировой посредникъ Збруевъ и др.  
мѣстные гражданскіе чины. Актъ объ освященіи церкви,  
подписанный участниками торжества, положенъ подъ пре-  
столь, послѣ омовенія онаго, въ жестяномъ ящикѣ. Пропо-  
вѣди говорили послѣ освященія предъ литургією протоіерей  
Жуковичъ, а во время причастнаго стиха настоятель Ма-  
леческой церкви Вл. Кургановичъ (съ 1867 года служащій  
на настоящемъ мѣстѣ, а съ 29 августа 1852 года вообще  
въ санѣ священника, т. е. 35 лѣтъ). Его ревности, тру-  
дамъ и усиліямъ, по свидѣтельству мѣстнаго благочиннаго,  
много обязанъ Малеческій приходъ въ дѣлѣ устройства цер-  
кви. Пожертвованія прихожанъ на постройку ея простира-  
ются до 6827 рублей; (казною отпущено 8433 р. 29 к.)  
въ томъ числѣ г. Бажановымъ пожертвовано строеваго лѣса  
на 400 руб. Постройка произведена хозяйственнымъ спо-  
собомъ мѣстными церковно-приходскимъ попечительствомъ,  
при отличномъ усердіи къ этому дѣлу мѣстнаго волостнаго  
старшины Каленика Четырбока. Общій видъ храма, по за-

явленію мѣстнаго благочиннаго, производитъ весьма пріятное впечатлѣніе, храмъ снабженъ вполне достаточною церковною утварью и имѣетъ очень хорошую ризницу.

— 1 сентября, Вилкомирскимъ благочиннымъ **освящена** Каролинская единовѣрческая церковь, послѣ ея ремонтирки.

— 24 іюля, **освящена**, послѣ ремонта, Гершоповицкая церковь, Брестскаго уѣзда.

— **Поражъ церкви.** 6 сентября, въ 2 часа дня, отъ происшедшаго въ м. Вѣлицѣ, Ошмянскаго уѣзда, пожара сгорѣла каменная Св.-Троицкая приишная церковь; имущество ея, кромѣ колоколовъ, спасено.

— **Вакансіи: Священника:** въ с. *Миловидахъ*—Слонимскаго уѣзда (1), въ м. *Быстриць*—Вилейскаго уѣзда (3), въ г. *Брестъ*—при городскомъ соборѣ (8), въ м. *Бытень*—Слонимскаго уѣзда (18). **Псаломщика:** въ с. *Люшневь*—Слонимскаго уѣзда (3), въ *Н.-Поюсть* (15)—Дисненскаго уѣзда, въ с. *Маломожейковъ* (7) и *Мытъ* (7)—Лидскаго уѣзда.

### НОВАЯ КНИГА:

## ХРАМЪ БОЖІЙ

и его священная важность для христіанъ.

Соч. свящ. *Д. Булаковскаго*. Москва. 1887 года. Цѣна 10 коп.

*Адресъ:* Въ Москву, на Петровкѣ, въ Высокопетровскій монастырь, въ складъ общества любителей духовнаго просвѣщенія.

### Отъ Колокольнаго Завода А. Влодковскаго въ городѣ Венгровѣ.

Колокольный Заводъ А. Влодковскаго въ гор. Венгровѣ доводитъ до свѣдѣнія заинтересованныхъ лицъ, что, велѣдствіе открытія новой желѣзной дороги Сѣдлецко-Малкинской, колокола изъ Завода будутъ высылаемы *со станціи Соколовъ* той же дороги и на эту станцію слѣдуетъ направлять колокола для перелитія. Поресылку колоколовъ по всѣмъ жел. дорогамъ Заводъ принимаетъ на свой счетъ.

## Неофициальный Ондиль.

— **С. Ситце**, Вилейскаго уѣзда. Семь лѣтъ прошло, какъ наше захолустье имѣло счастье встрѣчать у себя Преосвященнаго Владыку и получало отъ него архипастырское благословеніе. Не удивительно потому, что народъ съ замѣтнымъ возбужденіемъ готовился встрѣтить высокаго гостя. Наконецъ наступило 25 августа—день исполненія ожиданія. Съ ранняго утра народъ какъ съ ближайшихъ, такъ и съ дальнихъ деревень прихода, сталъ стекаться къ церкви, которая къ 6-ти часамъ вечера наполнилась народомъ; въ 7 часовъ—Преосвященный Антонинъ, въ сопровожденіи гражданскихъ чиновъ и духовенства, прибылъ въ Ситце. Духовенство въ облаченіи съ крестнымъ ходомъ, а народъ съ зажженными свѣчами и фонарями и съ трезвономъ встрѣтили Владыку.

При входѣ Владыки въ церковь ученики мѣстнаго и отчасти Гнѣздиловскаго училищъ, подъ руководствомъ своихъ

учителей пропѣли „Достойно есть“. Затѣмъ архипастырь въ сослуженіи съ мѣстнымъ и священниками Гнѣздиловской и Порпицкой церквей, а также діаконами сопутствовавшими ему, отслужилъ молебенъ храму. Торжественность служенія и стройное пѣніе произвели на народъ благоговѣйное чувство умиленія, такъ что у многихъ изъ присутствующихъ были видны слезы на глазахъ.

По окончаніи молебна Преосвященный Владыка сказалъ къ народу краткую, но весьма прочувствованную рѣчь, въ коей призвавъ на прихожанъ Божіе благословеніе, благодарилъ ихъ за усердіе къ храму, который, благодаря заботамъ своего пастыря, въ три года его пребыванія, принялъ благолѣпный видъ и произвелъ на Владыку пріятное впечатлѣніе. Окочивъ рѣчь, Владыка благословлялъ народъ и собственноручно раздавалъ крестики, иконы и брошюры духовнаго содержанія почти въ теченіи 2-хъ часовъ, а на клиросѣ въ то время пѣли соответственные случаю тропари и irmosы. Раздавая крестики, Владыка не преминулъ поинтересоваться знаніями учениковъ и у многихъ изъ нихъ сирашивалъ молитвы и ихъ объясненія и получалъ удовлетворительные отвѣты, за что, равно какъ и за пѣніе, выразилъ свое удовольствіе и благодарность. По выходѣ изъ храма, Владыка пришелъ въ домъ мѣстнаго пастыря, гдѣ и почевалъ; во время слѣзованія Владыки въ домъ пастыря, дѣти, предшествуя ему, усыпали путь цвѣтами.

На другой день, въ 7 часовъ утра, Владыка, при большомъ стеченіи народа, съ трезвономъ былъ провожаемъ въ м. Долгиновъ; проѣзжая черезъ с. Парафіановъ, Преосвященный, выйдя изъ экипажа, благословилъ преподнесенный ему хлѣбъ-соль и благословляя народъ, раздалъ много крестиковъ какъ православнымъ, такъ и католикамъ. Не менѣе радушию встрѣчу оказали Владыкѣ въ деревняхъ—Струкахъ и Бубнахъ, гдѣ Преосвященный, не смотря на недостатокъ времени, въ виду назначенной литургіи въ Долгиновской церкви, благоволилъ выйдти изъ экипажа и почти въ теченіи часа раздавалъ крестики и благословлялъ народъ.

Велушиваясь въ народный говоръ, можно съ увѣренностію сказать, что настоящій проѣздъ Преосвященнаго Антонина останется достопамятнымъ и неизгладимымъ событіемъ въ жизни Ситскаго прихода, въ которомъ не только православные, но даже католики, наперерывъ съ глубокимъ чувствомъ уваженія тѣснились получить его архипастырское благословеніе.

*Осипъ Завадскій.*

## ПОУЧЕНІЕ

о крестномъ знаменіи и отличіи православнаго отъ латинскаго и объ отсутствіи онаго у лютеранъ.

*Тѣмже убо, братіе, стойте, и держите преданія, имже научитесь, или словомъ, или посланіемъ нашимъ* (2 Солун. 2, 15).

Такъ, братіе, убѣждаетъ св. Апостоль Павелъ вѣрующихъ хранить апостольскія преданія. Святые Апостолы что слышали изъ устъ самаго Иисуса Христа и что имъ внушала Духъ Святой, одно они передавали церквамъ въ писаніи, а другое сказывали на словахъ. И то и другое, по ученію Апостола, мы должны соблюдать свято и ненарушимо. И то и другое сохранилось въ церкви православной до нашихъ дней. Истины св. нашей вѣры мы на-

ходимъ въ книгахъ священнаго писанія, а обряды Богопочтенія, Богослуженія и частной молитвы въ священномъ преданіи, исполняемъ по преданію. А потому обрядность Богопочтенія, Богослуженія и частной молитвы есть, такъ сказать, облаченіе—внѣшняя одежда, выраженіе внутренняго нашего чувства, внутренняго нашего вѣрованія въ Бога. „Сердцемъ бо вѣруется въ правду, усты же исповѣдуется во спасеніе“ говоритъ Апостолъ Павелъ. О важности преданія вселенскій учитель св. Василій Великій говоритъ слѣдующее: „Изъ догматовъ и проповѣдей, соблюдаемыхъ въ церкви, нѣкоторые имѣемъ въ ученіи, изложенномъ въ писаніи, а другія, дошедшія до насъ отъ апостольскаго преданія, пріяли мы въ тайнѣ. Но тѣ и другія имѣютъ одинаковую силу для благочестія. Если бы мы вздумали отвергать не изложенное въ писаніи, какъ неимѣющее большой силы, то не примѣтнымъ для себя образомъ исказили бы главное въ Евангеліи, или лучше сказать, обратили бы проповѣдь въ пустое имя (Твор. св. Василія ч. 3, гл. 27). Св. Іоаннъ Златоустъ изъяснивъ вышеозначенныя слова Апостола Павла, говоритъ: „отсюда очевидно, что апостолы не все предали вѣрующимъ чрезъ посланія, но многое сообщили на словахъ; между тѣмъ то и другое достовѣрно. Есть преданіе, больше не ищи ничего“ (2 Солун. бесѣд. 4. 2).

Но, какъ извѣстно, братіе, много было людей „въ послушаніи истинѣ“ (1 Петр. 1. 22) не устоявшихъ, „учителей лживыхъ, внесшихъ ереси погибели, которые въ размноженіи лстивыхъ словесъ уловили многихъ“ (2 Петр. 2. 1, 3) и которые „взимающа на разумъ Божій“ (2 Кор. 10. 5), извратили многое какъ въ священномъ писаніи, такъ и священномъ преданіи, а учили по своему уму разуму. А нѣкоторые, какъ напримѣръ всякаго рода названій и именъ протестанты, священное преданіе вовсе отвергли. Поэтому мы нынѣ видимъ то, что люди носящіе званіе христіанъ, кажется одной матери дѣти, но въ своихъ обрядахъ богопочтенія, богослуженія и частной молитвы другъ отъ друга разнятся. Чему одни вѣрують, то другіе отвергаютъ. У однихъ богослуженіе совершается такъ, у другихъ иначе. Одни знаменуютъ себя крестнымъ знаменіемъ однимъ порядкомъ, другіе другимъ, а нѣкоторые, какъ напримѣръ нѣмецкіе протестанты и наши штундисты, совсѣмъ не крестятся (не знаменуются). Причина такого раздѣленія среди христіанъ выше нами указана,—это гордость человѣческая, „взманіе на разумъ Божій“, какъ говоритъ Апостолъ Павелъ. По этой причинѣ Ангелъ свѣта низвергнутъ въ бездну, сталъ злымъ духомъ; родъ человѣческой подпалъ проклятію и смерти, и многіе члены церкви Христовой отпали отъ единства единой, святой, соборной и апостольской церкви и не пребываютъ съ нею въ единствѣ. Не будемъ касаться многихъ другихъ разностей, существующихъ между христіанами въ вѣрованіяхъ, берущихъ начало въ священномъ писаніи и обрядахъ соблюдаемыхъ по преданію, обратимъ вниманіе ваше, возлюбл. братіе, на разность только въ одномъ, самомъ обыкновенномъ,—это на крестное знаменіе. Но предварительно мы должны сказать, что крестное знаменіе, употребляющееся христіанами по преданію, есть преданіе весьма древнее, идущее отъ временъ апостольскихъ. Одинъ знаменитый учитель церкви—Тертуліанъ, жившій не позже ста лѣтъ послѣ Апостоловъ въ своихъ писаніяхъ о крестномъ знаменіи, дѣйствіемъ руки, говоритъ какъ объ обычѣ общезнѣваемомъ. Св. Василій великій, жившій послѣ ближайшихъ Апостольскихъ учениковъ не позже 200 лѣтъ, говоря о важности свящ. преданія ставитъ вопросъ: кто когда писъ-

менно училъ знаменоваться крестнымъ знаменіемъ? А св. Іоаннъ Дамаскинъ, жившій спустя 700 лѣтъ отъ Рождества Христова, о крестномъ знаменіи писалъ такъ: Вонервыхъ, полагай персты на челѣ твоемъ, потомъ на животѣ, затѣмъ на правомъ плечѣ, наконецъ на лѣвомъ; такъ дѣлая ты изобразишь истинный крестъ. Изъ этихъ древнѣйшихъ свидѣтельствъ ясно открывается, что обрядъ крестнаго знаменія, сохраняющійся въ преданіи церкви, идетъ изъ глубокой христіанской древности, отъ временъ апостольскихъ. А потому отвергшіе употребленіе крестнаго знаменія протестанты и наши штундисты, какъ не указанный въ писаніи обычай, и только въ преданіи, по выраженію св. Василія Великаго „исказили самое главное въ Евангеліи“, исказили себя такъ, что не имѣютъ сами никакого внѣшняго отличія въ богопочтаніи отъ нехристіанъ—евреевъ, язычниковъ и магометанъ. Отходя ко сну и вставая, крестнымъ знаменіемъ себя не знаменуютъ, садясь за столъ кушать и вставая, тоже. Хотя между прочимъ Лютеръ, отецъ протестантовъ, въ составленномъ имъ маломъ катихизисѣ пишетъ: „каждый домохозяинъ долженъ учить своихъ домашнихъ, чтобы всякъ, по утру, вставая съ постели, и вечеромъ идучи спать, знаменовалъ себя св. крестомъ, потомъ училъ бы молитвы“. А нынѣшніе лютеране оставили это ученіе своего учителя, какъ преданіе, о которомъ не упоминается ни въ евангеліи, ни въ апостольскихъ посланіяхъ (Письма прот. Проконовича, письмо 10). Но если люди осмѣливаются „взяться на разумъ Божій“, по гордости своей отвергли апостольскія преданія, то съ преданіемъ лютера имъ нечего было церемониться.

Итакъ переходимъ теперь къ разсмотрѣнію различнаго обряда крестнаго знаменія, употребляющагося главнымъ образомъ между двумя церквами—церковію восточною, апостольскою, и церковію западною, римскою. Какъ извѣстно, мы православные христіане, принадлежащіе къ церкви восточной—апостольской, для огражденія себя крестнымъ знаменіемъ, слагаемъ три первыхъ перста правой руки вмѣстѣ, а два остальныхъ пальца пригибаемъ къ ладони, возносимъ руку на чело—лобъ, говоримъ: „во имя Отца“, низводимъ руку на перси—грудь, „и Сына“, возносимъ руку на правое плече, говоря „и Святаго“, и на лѣвое, „Духа“, опускаемъ руку говоримъ: „Аминь“. Въ такомъ перстосложеніи для крестнаго знаменія мы выражаемъ свою вѣру въ Единого Бога во св. Троицѣ—Отца, и Сына, и св. Духа. Мы вѣруемъ, что есть Богъ одинъ, но въ трехъ лицахъ нераздѣльныхъ и неслиянныхъ. Видимое подобіе сего наглядно выражаемъ тремя пальцами, которые будучи сложены вмѣстѣ, тоже нераздѣльны и неслиянны. Затѣмъ пригнутые къ ладони два остальныхъ пальца, выражаютъ нашу вѣру въ два естества—божеское и человѣческое сходящаго долу, на землю, Сына Божія Іисуса Христа. Смотрите, братіе, какія глубокія истины мы выражаемъ однимъ только сложениемъ своихъ пальцевъ для крестнаго знаменія“. Это такія истины, въ разысканіи коихъ трудились многіе глубокіе умы тысячи людей всѣхъ временъ отъ сотворенія міра; по этому предмету написано столько книгъ, что еслибы они сохранились, то и міръ не могъ бы ихъ вмѣстить, а между тѣмъ, теперь, всякая простая женщина православная христіанка, даже не грамотная, по сложению пальцевъ, свободно можетъ богословствовать и поучать своихъ дѣтей право вѣровать въ Бога. „Смотрите дѣти“, можетъ говорить православная христіанская мать, „вотъ я слагаю три пальца вмѣстѣ, а два другихъ пригибаю къ ладони, слагайте такъ и вы.

Три сложенные вмѣстѣ пальца означаютъ то, что мы вѣруемъ въ единого въ трехъ лицахъ Бога—Отца, и Сына, и святаго Духа. Какъ три сложенные вмѣстѣ пальца нераздѣльны и несліяны, такъ и Богъ, святая Троица нераздѣльна и несліяна. Одинъ Богъ, а не три Бога. Два остальныхъ пальца пригнутые къ ладони, означаютъ схождение долу, на землю, Сына Божія Иисуса Христа. Сынъ Божій Иисусъ Христосъ, чтобы спасти родъ человѣчскій отъ грѣха, проклятія и смерти, кои навлекли на родъ человѣчскій первые люди—Адамъ и Ева своимъ непослушаніемъ Богу, сошелъ съ небесъ, родившись непорочно отъ святой Дѣвы Маріи, принявъ естество человѣческое, не переставая быть Богомъ, и жилъ на землѣ, уча людей правой вѣрѣ. Онъ былъ Богъ и человѣкъ. Онъ имѣлъ два естества: Божеское и человѣческое. Былъ совершенный Богъ и совершенный человѣкъ, кромѣ грѣха. Сложивши такъ пальцы во имя—честь и славу св. Троицы, мы дѣлаемъ на себѣ знакъ креста. Этимъ мы воспоминаемъ о крестныхъ страданіяхъ Иисуса Христа, Котораго распяли на крестѣ Евреи, и этимъ выражаемъ вѣру въ Него. Знайте, дѣти что Иисусъ Христосъ крестомъ—своими крестными муками принесъ за насъ, за наши грѣхи, Своему Отцу умиловительную жертву. Крестомъ Онъ побѣдилъ врага рода человѣческаго діавола. Крестомъ же и мы можемъ побѣждать діавольскія искушенія на грѣхъ. Въ крестномъ знаменіи, съ призываніемъ именъ св. Троицы, мы принимаемъ на себя Божіе освященіе. Когда кладемъ руку на чело—лобъ, то это дѣлаемъ въ смыслѣ освященія ума, на перси—грудь, въ смыслѣ освященія мыслей и намѣреній, на правое и лѣвое плече, въ смыслѣ освященія нашихъ дѣлъ. Знайте, дѣти, еще и то, что хотя Иисуса Христа евреи по зависти распяли на крестѣ, и Онъ умеръ, но Онъ третій въ день воскресъ изъ мертвыхъ, опять училъ правой вѣры—тайнамъ царствія Божія учениковъ своихъ, а въ 40 день по воскресеніи вознесся опять на небо. Но Онъ еще разъ придетъ на землю въ послѣдній день, чтобы судить живыхъ и мертвыхъ, послѣ чего праведные наследуютъ небесное царство, а нераскаянные грѣшники, отосланы будутъ въ вѣчныя муки. При этомъ простомъ объясненіи сложенія пальцевъ правой руки для крестнаго знаменія, объясняется почти весь символъ вѣры нашей православно-христіанской церкви. И если добрая мать не полѣнится объяснить все это своимъ дѣтямъ раза два или три, то можно считать дѣтей этихъ достаточно наставленными въ первоначальныхъ христіанскихъ истинахъ.

Высокія истины, какія выражаются въ нерстосложеніи и крестномъ знаменіи православныхъ христіанъ, выражены весьма просто, и просто потому, что не есть измышленія людей позднѣйшаго времени, а есть древнѣйшее Христовой церкви преданіе, сохраненное и переданное отцами и учителями первыхъ временъ христіанства, въ духѣ ученія св. Апостоловъ. Изъ этого видно, что правота вѣры видима бываетъ и во внѣшнихъ обрядахъ. Гдѣ вѣра исповѣдывается право, тамъ и обряды правы даже съ точки зрѣнія обыкновеннаго здраваго смысла.

Не то мы видимъ въ иновѣрныхъ христіанахъ, такъ на примѣръ римлянахъ—папистахъ, къ историческому разсмотрѣнію употребленія крестнаго знаменія коихъ мы переходимъ. Римляне въ настоящее время хотя и ограждаютъ себя крестнымъ знаменіемъ, но извращенно, а потому того глубокаго смысла и той полноты Богопознанія, какія выражаются у насъ, православныхъ, въ ихнемъ крестномъ

знаменіи не выражается. И всегда такъ бываетъ, братіе, когда начнетъ человѣкъ удаляться отъ дому родительскаго, презрѣвать преданія и порядки отцовскіе и на мѣсто оныхъ выдумывать свои. Имъ, для уясненія истинъ самыхъ простыхъ, которыя у насъ знаютъ многія даже неграмотныя женщины, приходится учиться вновь съ азбуки, ходить кругомъ да около, пробиваясь по дебрямъ и непролазнымъ тропинкамъ, ища истины. Гордость и надменіе не позволяютъ имъ вступить на большую дорогу, проложенную боговдохновенными мужами пастырями и учителями Божіей церкви, которая прямо ведетъ къ истинѣ. Какъ нынѣ римляне дѣлаютъ на себя крестное знаменіе, это вы, братіе, знаете, и, къ сожалѣнію, многіе изъ васъ по неразумію, по ихъ обряду знаменуетесь. Но знаете ли то, что было время, когда и римляне пока не отпали отъ вселивной церкви, и даже послѣ, дѣлали на себѣ крестное знаменіе точно также, какъ и мы теперь дѣлаемъ? Едва ли это знаютъ нынѣ и сами римскіе многіе патеры. Для доказательства этого мы не будемъ приводить свидѣтельство изъ писателей нашей православной церкви, чтобы не заподозрили насъ въ искаженіи истины, а приведемъ свидѣтельства римскихъ же богослововъ, писанія даже самихъ папъ, которые писали объ обрядѣ крестнаго знаменія съ толкованіемъ онаго, употреблявшася въ западной церкви. Такъ на примѣръ римскій папа Иннокентій III, скончавшійся въ 1216 г., значить 671 годъ тому назадъ, объ общемъ обычаѣ знаменованія себя крестомъ въ книгѣ 3-й о тайнѣ литургіи, въ главѣ 45 писалъ такъ: „Знаменіе креста святаго тремя персты должно быть изображаемо“. Далѣе папа Иннокентій, говоря объ обычаѣ слагать три перста къ знаменію себя крестомъ, продолжаетъ: „Еще же да изображается, яко да свыше низводится долу, и отъ правыя стороны переходимъ на лѣвую“ (Иннокентій III Crets, lib, 4, ser. 1. Письма прот. Прокопов. письмо 10). Второе. Во всеобщемъ лексиконѣ церковныхъ римской церкви наукъ изд. братьями проповѣдниками (La Crix) говорится такъ: „нынѣ дѣлаютъ знаменіе креста на себѣ такъ: движеніемъ правой руки, изображается знакъ креста, поднося ее къ челу, потомъ на животъ, на лѣвое плечо, и, наконецъ на правое. Нькогда полагали на правое плечо прежде, потомъ на лѣвое, и это перемѣнили потому, что правая рука, которую употребляютъ къ знаменію креста, сначала и натуральнѣе переносится на лѣвое плечо, на которое прежде и полагають теперь (изъ писемъ прот. Прокоповича, письмо 10). Третье. Объ употребленіи въ римской церкви троеперстнаго сложенія въ крестномъ знаменіи говорятъ: Папа Левъ IV скончавшійся въ 855 году, и Лука, епископъ Туденскій въ Испаніи окончившій жизнь въ 1282 году (Братское Слово 1875 г., книга 2-я, стр. 38-39). Есть между прочимъ и такое свидѣтельство, что нѣкоторое время (12 вѣкъ), лѣтъ 600 тому назадъ, римляне знаменовали себя при крестномъ знаменіи однимъ пальцемъ, а благословляли пятью, при чемъ персты располагаемы были также, какъ мы теперь знаменуемъ себя крестомъ (Cotelierio: Ecclesiae monumenta, III, p. 500—XXIV, 502—XXXIV, 507—LVII, 508, LVIII и 670. Правосл. Обзор. 1887 г. февраль).

Какая же была, братіе, причина того, что римляне сначала, какъ свидѣлствуютъ ихніе же писатели, и даже папы; знаменовали себя крестнымъ знаменіемъ по нашему православному обряду, затѣмъ знаменовали однимъ пальцемъ, а нынѣ уже пятью пальцами? Причина, братіе, та, что

западная римская церкви, по гордости намъ, самолюбивую и невѣжеству большинства западнаго духовенства, отдѣлившись отъ восточной апостольской церкви перестала руководиться чистымъ священнымъ преданіемъ церкви, и стала вводить свое, чтобы ни въ чемъ не имѣть сходства съ правилами и обрядами восточной апостольской церкви. Затѣмъ стали забывать и то, чему учили ихніе же учителя, а нынѣ кажется совершенно забыли: какой глубокой смыслъ заключается въ перстосложеніи православной церкви! Говоря о гордости, надменіи и невѣжествѣ западнаго духовенства, что главнымъ образомъ и было причиною раздѣленія церкви, мы не свое говорили. Эти богопротивныя качества очень рано стали обнаруживаться въ пастыряхъ западной церкви. Еще св. Василій Великій, скончавшійся въ 379 году, писалъ о римскихъ епископахъ такъ: „Надменные духомъ, когда ихъ уважають, становятся еще надменнѣе. Они истины не знаютъ и узнавать не хотятъ, а только примѣромъ своимъ освящаютъ ложь“. Можно полагать, что обычай у римлянъ знаменованіе себя крестнымъ знаменіемъ пятью пальцами а не тремя вкоренился сначала по небрежности, какъ это, къ сожалѣнію, видимо бываетъ и между православными: махаютъ зря, какъ понадесть, на что ихними пастырями сначала не обращалось должнаго вниманія, а затѣмъ, разбѣсившись съ апостольскою церковію, забывъ символическій смыслъ троеперстнаго сложенія, римскіе казуисты стали придумывать: какой бы дать благовидный смыслъ пяти пальцамъ, при крестномъ знаменіи? Долго думали и плохо придумали. Объяснили такъ, что пятью пальцами выражается вѣра въ пять ранъ Иисуса Христа. А что перестали сначала класть руку на правое плечо и потомъ на лѣвое, что произошло тоже по невѣжеству и небрежности, въ оправданіе чего сказали: „такъ натуральнѣе“, удобнѣе. Скажите, братіе, „позволимъ ли мы себѣ предпочитать сужденія человѣческія сужденіямъ и ученію тѣхъ, кои руководились наставленіями отъ Духа святаго? Св. Апостолъ Павелъ ученику своему Тимоѳею пишетъ: „Ты убо чадо мое пребывай въ томъ, чему ты наученъ, и что тебѣ ввѣрено, зная, къ чѣму ты наученъ“ (2 Тим. 3, 14). И можно ли такъ произвольно измѣнять преданія и обычай св. апостольской церкви потому только, что намъ казалось бы натуральнѣе, какъ это сдѣлали римляне, измѣнивъ обычай и преданіе въ знаменованіи себя крестомъ? Какъ можно позволять себѣ подъ предлогомъ „болѣе натурально“ уклоняться отъ законоположеній апостольскихъ, Христовыхъ, Божіихъ? Иисусъ Христосъ говорилъ своимъ ученикамъ: „слушай васъ, Мене слушають, и отменяйся васъ, Мене отменяется, отменяйся же Мене, отменяется Пославшаго Мя“, т. е. Бога. Вотъ куда ведетъ уклоненіе отъ точнаго исполненія преданій апостольскихъ и ученія св. церкви Христовой, хотя бы уклоненіе и казалось болѣе натуральнымъ. Не разсуждай, какъ выгоднѣе, какъ натуральнѣе, а дѣлай, какъ учить и повелѣваетъ св. церковь Христова. Ученіе церкви — ученіе апостольское, ученіе Христово-Божіе (Прокопов. письмо 10). Почему же прежде всѣ вѣрующіе вселенской церкви не замѣчали неудобства въ возложеніи руки сначала на правое плечо и потомъ на лѣвое, и почему мы, православные, дѣлая такъ, не чувствуемъ никакого неудобства? А между тѣмъ прежде сами же римскіе богословы возложенію руки сначала на правое плечо давали такое толкованіе: этимъ указывается на тайну сѣденія Христа одесную (по правую сторону) Бога Отца (Gretserde Cruce т. 1, lib. 4, сир. 1).

„Пять пальцевъ напоминають намъ о пяти ранахъ

Иисуса Христа“, толеуютъ римскіе казуисты. И мы вѣруемъ и благоговѣнно признаемъ, что Иисусъ Христосъ второе лице св. Троицы, насъ ради человекъ и нашего ради спасенія сходилъ съ небесъ, родившись непорочно отъ святѣйшей Дѣвы, страдалъ и въ своихъ страданіяхъ имѣлъ болѣе пяти ранъ. Посмотрите на главу Спасителя, сколько было на ней ранъ отъ иглъ терноваго вѣнца, такъ что вся божественная глава была обагрена кровію?! Сущность вѣры христіанской есть вѣра въ Тріединнаго Бога Отца, и Сына, и Св. Духа, а потому по существу должны выражаться и наши обряды при вѣншемъ Богочтеніи. Такъ то, братія мои, всегда бываетъ съ отдѣляющимися отъ св. апостольской церкви. Имъ приходится прибѣгать къ выдумкамъ, и всегда неудачнымъ.

Знаменованіе себя крестомъ однимъ или пятью пальцами римляне могли заимствовать отъ еретиковъ, называемыхъ моноэзитами, что значитъ: одноестественники, которые учатъ, что Иисусъ Христосъ имѣлъ одно естество божеское. По ихъ нечестному ученію выходитъ такъ, что Иисусъ Христосъ имѣлъ только видъ человека, какъ бы призракъ человека, а потому и страданія Его были кажущіяся, а не дѣйствительныя, такъ какъ Божество страдать не можетъ. Ересь эта была осуждена отцами IV вселенскаго собора, бывшаго въ 451 году въ г. Халкидонѣ. Не смотря на соборное осужденіе, ересь эта сильно распространилась по всей вселенной и особенно въ Сиріи и Египтѣ. Еретики эти нарочито, сознательно дѣлають крестное знаменіе однимъ или пятью пальцами дабы не было въ сложеніи пальцевъ сложенныхъ двухъ вѣстѣ, чемъ указывается на два естества въ Иисусѣ Христѣ, по вѣрованію церкви православной. Римляне же хотя и не раздѣляютъ этого еретическаго ученія, но заимствовали отъ нихъ бессознательно, по невѣжеству, чтобы сдѣлать свои обряды болѣе отличительными отъ церкви православной.

Итакъ, братіе, скажемъ вамъ и въ заключеніи словами Апостола Павла: „Смотрите чтобы кто не увлекъ васъ философією и пустымъ обольщеніемъ, по преданію человѣческому, по стихіямъ міра сего, а не по Христу“ (Колос. 2. 8). Въ обрядахъ богочтенія согласуйтесь съ обрядами св. Божіей церкви, въ коей сохраняются обряды, унаследованные отъ Апостола и ихъ ближайшихъ преемниковъ, богопросвѣщенныхъ пастырей и учителей церкви. „Стойте, и держите“ — это преданіе, какому вы наставляетесь своими пастырями отъ слова или посланія апостольскаго. Аминь.

Супрасль.

*Архимандритъ Николай.*

**Рѣчь, сказанная на актѣ 15 іюня 1887 г. законоучителемъ протоіереемъ Жуковичемъ ученикамъ Пружанскаго уѣздн. училища.**

Итакъ, любезные питомцы сего скромнаго учебнаго заведенія, воспитаніе ваше въ школѣ, настоящимъ днемъ оканчивается. Но, настоящимъ же днемъ начинается для васъ другое воспитаніе — воспитаніе въ обществѣ, въ которомъ вамъ придется жить и дѣйствовать. Въ этой общественной или житейской школѣ не будетъ при васъ вашихъ прежнихъ учителей и руководителей; а окружатъ васъ новые учителя и руководители, съ которыми вы должны будете дѣлать свои мысли и чувствованія, среди которыхъ вы должны будете жить и дѣйствовать.

Знайте же и всегда помните, что успѣхъ вашего воспитанія въ этой новой школѣ, ваше счастье въ жизни, въ которую вы вступаете, будетъ зависѣть единственно

отъ того, если вы въ точности будете исполнять тѣ высокія истины вѣры и святыя правила христіанской нравственности, которыя вамъ внушались и преподавались здѣсь, въ продолженіи всего вашего воспитанія. Дорожите, умоляю васъ, и по выходѣ изъ школы, этими святыми истинами и спасительными правилами и отвращайтесь съ презрѣніемъ отъ такихъ учителей и товарищей, которые будутъ проповѣдывать вамъ противное. А этихъ зловредныхъ лжеучителей, прикрывающихся, обыкновенно, овечью одеждою, легко узнать: ибо *собираютъ-ли съ терновника виноградъ, или съ репейника смоку? Всякое дерево доброе приноситъ и плоды добрыя, а худое дерево приноситъ и плоды худыя. И такъ по плодамъ ихъ узнаете ихъ*, сказалъ небесный Учитель и Спаситель Господь Иисусъ Христосъ. Пусть же имя Божіе всегда святится въ вашихъ мысляхъ и въ вашихъ поступкахъ, а чрезъ васъ пусть оно святится и въ жизни вашихъ ближнихъ. Будьте всегда покорны Богу и Начальству, отъ Бога установленному; любите крѣпко нашу общую мать св. Церковь православную и нашего общаго отца—Благочестивѣйшаго Государя Императора Александра Александровича и наше общее отечество—Россію, подъ сѣнію которыхъ мы живемъ и благоденствуемъ; словомъ, на всѣхъ путяхъ своей жизни украшайте себя христіанскимъ благочестіемъ: потому что *благочестіе на все полезно есть*.

Вотъ вамъ мое послѣднее, напутственное благожеланіе, которое я заключаю молитвеннымъ обращеніемъ къ небесному Отцу: Призри съ небесе, Боже, на сихъ смиренныхъ питомцевъ Твоихъ и укрѣпи въ сердцахъ ихъ то святое ученіе, которое преподано имъ въ семъ скромномъ вертоградѣ. Аминь.

## И. П. Боричевскій.

(Некрологъ).

24-го іюня сего года, въ г. Выборгѣ скончался членъ совѣта Министерства Путей Сообщенія, тайный совѣтникъ Иванъ Петровичъ Тарнава-Боричевскій, извѣстный своими трудами по русской исторіи и археологіи. И. П. Боричевскій родился въ Минской губерніи, въ 1810 году, въ семьѣ священника. Родители его жили сначала въ Вильнѣ, а потомъ въ Гроднѣ, гдѣ отецъ его Петръ умеръ въ санѣ протоіерея, въ преклонныхъ лѣтахъ. Мать И. П. отличалась замѣчательною энергіей. Первоначальное воспитаніе И. П. получилъ въ семинаріи; затѣмъ продолжалъ специальное образованіе въ кievской духовной академіи, курсъ въ которой окончилъ, со степенью магистра богословія, въ 1833 г. Въ томъ же году онъ поступилъ на службу въ орловскую духовную семинарію наставникомъ словесныхъ наукъ. Уволившись, затѣмъ, въ 1835 г. изъ духовнаго званія покойный И. П. Боричевскій поступилъ въ департаментъ путей сообщенія и публичныхъ зданій. Въ 1838 году онъ перешелъ на службу въ департаментъ государственныхъ имуществъ, а въ слѣдующемъ, 1839 году, въ инспекторскій департаментъ Военнаго Министерства. Въ 1841 году И. П. Боричевскій вновь опредѣлился въ 1-й департаментъ главнаго управленія путей сообщенія и публичныхъ зданій, а въ 1842 году назначенъ въ бывшій тогда департаментъ искусственныхъ дѣлъ; въ 1850 году занималъ должность чиновника особыхъ порученій сначала VI, а съ 1853 года V класса при главноуправляющемъ путями сообщенія и публичными зданіями. Въ сентябрѣ 1855 года И. П. Боричевскій былъ назначенъ членомъ комитета, учрежденнаго для опредѣленія основныхъ началъ условій на сооруженіе желѣзныхъ дорогъ частными компаніями, а въ слѣдующемъ

1856 году, получилъ должность члена отъ главнаго управленія путей сообщенія и публичныхъ зданій въ Высочайше учрежденный комитетъ для составленія общаго плана хода почтъ въ Имперіи. Въ 1858 году покойный былъ назначенъ довѣреннымъ лицомъ отъ главнаго управленія путей сообщенія и публичныхъ зданій для сношенія съ петербургскимъ цензурнымъ комитетомъ и совѣтательнымъ, со стороны того же управленія, членомъ центрального статистическаго комитета при Министерствѣ Внутреннихъ Дѣлъ.

Въ 1865 году, по случаю заключенія телеграфной конвенціи съ Персією, И. П. Боричевскому былъ пожалованъ его величествомъ Шахомъ орденъ Льва и Солнца 1-й степени. Съ 1870 года онъ состоялъ членомъ совѣта Министерства Путей Сообщенія, въ каковой должности и оставался по день кончины.

Въ 1855 году И. П. Боричевскій былъ произведенъ въ дѣйствительные статскіе, а въ 1865 г. — въ тайные совѣтники. За свою неутомимую служебную дѣятельность онъ не разъ былъ удостоенъ Монаршаго благоволенія. Будучи образцовымъ чиновникомъ, И. П. Боричевскій немало потрудился и на литературномъ поприщѣ. Онъ основательно зналъ исторію Литвы и посвятилъ много времени изученію литовской старины и русскихъ древностей вообще. Онъ сотрудничалъ въ нѣсколькихъ повременныхъ изданіяхъ и, между прочимъ: „Сѣверномъ Обзорѣніи“, Дершау, „Военно-Энциклопедическомъ Лексиконѣ“, барона Зедделера, въ „С.-Петербургск. Вѣдомостяхъ“ и болѣе всего въ „Журналѣ Министерства Народн. Провѣщ.“, гдѣ помѣстилъ, между прочимъ, „Отрывокъ изъ литовско-русской исторіи“, „Ислѣдованіе о происхожденіи, названіи и языкѣ литовскаго народа“, „Камни литовскихъ богинь“, „Объ актахъ историческихъ, собранныхъ Тургеневымъ“, „Объ актахъ, изданныхъ археографическою комиссією“, „О сочиненіи Котошихина о Россіи въ царствованіе Алексѣя Михайловича“, „О сочиненіи Терещенко—Опытъ обзорѣнія жизни сановниковъ“, и проч. Въ другихъ изданіяхъ помѣстилъ: „Бюграфію Богдана Хмѣльницкаго“, „Жизнеописаніе Косцюшки“, „О книгахъ Сахарова: Сказаніе русскаго народа и русскія народныя сказки“. Изъ отдѣльныхъ его сочиненій извѣстны: „Народныя славянскіе разсказы“ (Сиб. 1844), „Повѣсти и преданія народовъ славянскаго племени“ (Сиб. 1840), „Православіе и русская народность въ Литвѣ“ (Сиб. 1851) и „Литва въ отношеніи къ Россіи и Польшѣ“. За время нахождения И. П. Боричевского на службѣ въ Министерствѣ Путей Сообщенія, его стараніями былъ составленъ извѣстный, объемистый судоходный дорожникъ Россійской Имперіи. Покойный обладалъ основательнымъ знаніемъ обоихъ классическихъ и еврейскаго языковъ. Извѣстны его переводы изъ греческихъ классиковъ; какъ переводчикъ и комментаторъ классиковъ, онъ былъ хорошо извѣстенъ выдающимся европейскимъ филологомъ. Знаніе близко покойнаго надолго сохранять о немъ память, какъ о честномъ и усердномъ чиновникѣ и добромъ, высокообразованномъ чловѣкѣ.

— Село Бусаяжъ, Слонимскаго уѣзда, Гродн. губ. Въѣзжая въ небольшое мѣстечко Коссово, Слонимскаго уѣзда, прежде всего можно замѣтить православную каменную церковь, построенную на базарной площади въ центрѣ мѣстечка, которой еще издали замѣтны сверкающіе на солнцѣ куполы. Назадъ тому пять или шесть лѣтъ до перемѣщенія въ Коссово священника о. О. Ступницкаго она представляла собой печальный видъ: ограда вокругъ нея была полуразваленная,

штукатурка внутреннихъ и наружныхъ стѣнъ церкви была мѣстами обвалившаяся и ветхая; теперь, слава Богу, не то; въ средства прихожанъ церковь безукоризненно отремонтирована, внутреннія стѣны выкрашены розовою краскою, а наружныя заново выбѣлены, вокругъ нея сдѣлана прочная каменная ограда, внутри которой на погостѣ насажено много молодыхъ деревьевъ, которые современемъ образуютъ собою прекрасный скверъ. Правду сказать о. Ступницкому далеко не легко приходилось все это сдѣлать, особенно въ такомъ приходѣ какъ Коссовскій, гдѣ находится костелъ и населеніе смѣшанное. Конечно, въ такомъ приходѣ не мало есть заботъ и бдительности священнику, такъ какъ не мало можно имѣть враговъ, выросшихъ на почвѣ католицизма и жидовской эксплуатаціи, которые всеми мѣрами стараются парализовать его вліяніе, подорвать его авторитетъ, натянуть на него тѣнь позора и лживыми допосами выжить его. Про такихъ людей не стоитъ много говорить.

Не безынтересно сказать, что при Коссовской церкви священникомъ открыта продажа иконъ, крестиковъ и книгъ религиозно-нравственнаго содержанія, которыя продаются по самымъ низкимъ цѣнамъ. Прибыль для церкви пока небольшая, за то польза велика для народа, такъ какъ грамотный крестьянинъ вмѣсто того, чтобы покупать у разнощиковъ за очень высокую цѣну безмысленные «Оракулы», «Сопъ пресвятой Богородицы» или же польскія иконы и книги вредныя православію, за умѣренную цѣну 15—20 коп. можетъ купить Евангеліе и другія полезныя книги.

Полезно было бы ради распространенія среди народа грамотности въ духѣ православной церкви во всѣхъ сельскихъ приходахъ открыть подобнаго рода продажу книгъ, иконъ, разумѣется, по низкой цѣнѣ, а особенно «Богогласника», который для народа замѣнилъ бы польскія кантычки, годзинки, рожанцы и т. п., а то болѣе религиознымъ крестьянамъ, участвующимъ въ церковномъ ибнѣи дарить. Для этого, я думаю, въ каждой церкви найдется небольшая сумма денегъ, которая можетъ образоваться изъ исповѣдныхъ денегъ, штрафовъ взыскиваемыхъ съ брачныхъ при вѣнцѣ за незнаніе грамоты и повседневныхъ молитвъ \*). Такой невинный доходъ можетъ принести двойную пользу, а именно: средство пріобрѣсть книги и служить какъ бы понудительною мѣрою къ изученію крестьянами грамоты и повседневныхъ молитвъ.

— Государь Императоръ соизволилъ разрѣшить тайному совѣтнику П. Н. Батюшкову приступить къ составленію и напечатанію, по примѣру изданія „Холмская Русь“, популярнахъ книгъ о западныхъ окраинахъ Россіи. Трудъ этотъ, по своей обширности, можетъ быть исполненъ не иначе, какъ въ теченіи нѣсколькихъ лѣтъ. Хотя изданіе и не будетъ періодическимъ, но предполагается выпускать по одной книгѣ въ годъ, въ объемѣ 25—30 печатныхъ листовъ. Изданіе будетъ снабжено нѣсколькими картами и иллюстрировано снимками памятниковъ волинской старины. Составленіе текста названнаго изданія принялъ на себя профессоръ Кіевской духовной академіи Н. И. Петровъ. Первый выпускъ будетъ посвященъ исторіи Волыни, болѣе другихъ русскихъ окраинъ сохранившей слѣды дѣятельности св. кн. Владиміра. Этотъ выпускъ предполагается издать въ свѣтъ къ торжеству 900 лѣтія крещенія Руси. Для собиранія матеріаловъ по исторіи Волыни проф.

\*) Этого нельзя дѣлать самому священнику, безъ опасности вызвать неудовольствія и жалобы.

Ред.

Петровъ нынѣшнимъ лѣтомъ посѣтилъ Житомиръ, гдѣ, какъ намъ сообщаютъ, онъ нашелъ огромное количество неизданныхъ матеріаловъ, преимущественно касающихся возстанія 1831 г., и еще болѣе — для исторіи возстанія 1863 г.

— Надняхъ, въ типографіи московскаго университета отпечатана книга подъ заглавіемъ: „М. Н. Катковъ 1863 годъ“. Собраніе статей по польскому вопросу, помѣщавшихся въ „Московскихъ Вѣдомостяхъ“, „Русскомъ Вѣстникѣ“ и „Современной Лѣтописи“. Выпускъ первый. — Этотъ сборникъ, объемомъ почти въ 42 печатныхъ листа (662 стр.), содержитъ въ себѣ статьи названныхъ изданій отъ начала января 1863 года до конца августа того же года и раздѣленъ на шесть слѣдующихъ отдѣловъ: I) До начала возстанія. II) Первый мѣсяць возстанія. III) До амнистіи. IV) Аирѣль и май. V) До обнаруженія іюльскихъ денегъ князя Горчакова. VI) Дипломатическіе документы по польскимъ дѣламъ. Большая часть всѣхъ этихъ отдѣловъ занята передовыми и другими статьями самого М. Н. Каткова, но между ними воспроизведены нѣкоторые документы того времени, какъ-то: всеноданшійшіе адреса, дипломатическія депеши, англійскія, русскія и др., а также корреспонденціи изъ Варшавы и Вильны. Чтеніе всѣхъ этихъ статей въ непрерывной связи производитъ глубокое впечатлѣніе и ярко характеризуетъ зрѣлый политическій умъ покойнаго М. Н. Каткова и силу его слова. Сравненіе же въ литературномъ отношеніи его статей за 1863 годъ съ статьями послѣднихъ лѣтъ его дѣятельности показываетъ, какъ его писательскій талантъ зрѣлъ и совершенствовался, хотя и первыя статьи носятъ на себѣ слѣды свойственной ему глубины, убѣдительности и художественности.

— Женитьба свѣчки \*). Вечеромъ 1-го сентября на нѣкоторыхъ изъ кіевскихъ базаровъ совершается традиціонный обрядъ женитьбы Семена или женитьбы свѣчки. Обыкновенно поутру въ этотъ день на базарѣ, между столиками и ларями устанавливаютъ торговки зеленое деревцо, которое онѣ и зовутъ Семеномъ; повидимому, выборъ определенной породы дерева въ этомъ случаѣ обычаемъ не регламентированъ: употребляютъ и зеленую сосенку, и вѣтвь широколиственной калины съ ея ярко-красными гроздьями, и иные деревья, — лишь бы было зелено-кудряво. Въ нынѣшнемъ году на Житнемъ базарѣ Семена изображалъ огромный кустъ чертополоха. Его укрѣпили на столѣ, перевили ярко-красными лентами, а на длинныя шишечки понатыкали ягоды брусники и краснопоякія яблочки.

Для украшенія деревца обыкновенно одна изъ торговекъ собираетъ у своихъ базарныхъ сосѣдокъ добротныя даянія. Кто даетъ деньгами — копѣйку, гривну (3 коп.), а кто натурою: яблоки, груши, орѣхи, конфекты; дѣвушки изъ дому приносятъ свои нарядныя ленты. На собранныя деньги покупается вышивка и закуска. Послѣ захода солнца, когда прекращается на базарахъ торговля, къ Семену сходятся всѣ торговки — поклонницы старинныхъ преданій, которыя при томъ не прочь и выпить по случаю такого торжества. На деревцо лѣнятъ со всѣхъ сторонъ небольшія восковыя свѣчи и ихъ зажигаютъ, если позволяетъ погода; при невозможности же зажечь свѣчи на открытомъ воздухѣ довольствуются фонаремъ. Всѣ участницы торжества (исключительно женщины и дѣвушки; мужчины допускаются только

\*) А есть женитьба „комины“ (лучника). Желательно имѣть описаніе этого обычая.

Ред. Л. Е. В.

въ качествѣ зрителей) чинно усаживаются на скамьяхъ вокругъ дерева, выпиваютъ и закусываютъ. Когда бабы достаточно подвыпьютъ, затягиваютъ пѣсни, иногда весьма недвусмысленнаго содержанія.

Этотъ обычай мало по малу выводится. Еще лѣтъ 15—20 тому назадъ праздникъ 1-го сентября совершался гораздо торжественнѣе и веселѣе, чѣмъ теперь. Каждая изъ базарныхъ торговыхъ считала тогда священнымъ долгомъ принять участіе въ торжествѣ: Семень былъ гораздо наряднѣе; на базарѣ до глубокой ночи гремѣла музыка, и подвыпившія торговки вокругъ дерева отплясывали старыми ногами такого козачка „навирысадеки, та въ лодони“, что огромная толпа, окружавшая танцорокъ, захлебывалась отъ восторга. Теперь не то: вмѣсто музыки и танцевъ, вокругъ Семени рѣдко слышится бойкалъ, веселая пѣсня, а по большей части участницы традиціоннаго праздника, чинно усѣвшись вокругъ символическаго дерева, тянутъ какія нибудь длинныя заунывыя пѣсни, словно провожая въ могилу отживающій свое время обычай.

Подобное же празднество совершается въ этотъ вечеръ и въ нѣкоторыхъ изъ кievскихъ ремесленныхъ мастерскихъ, хозяева которыхъ чтутъ исконные обычаи. Хозяинъ на свой счетъ украшаетъ всякими лакомствами зеленую вѣтку, установленную посрединѣ мастерской, покупаетъ для своихъ рабочихъ водку и закуску. Зажигаютъ свѣчи, и начинается угощеніе съ пѣснями и танцами. Въ этотъ вечеръ пьютъ всѣ, даже босоногіе мальчишки-ученики, обязанность которыхъ, какъ извѣстно, состоитъ, почти исключительно, въ ежедневномъ бѣганьи за водкой для хозяина и вообще въ прирученіи къ повиновенію старшимъ. Начиная со 2 сентября, работы въ ремесленныхъ заведеніяхъ идутъ уже и при свѣчахъ: хозяинъ будитъ своихъ рабочихъ до восхода солнца, и вечеромъ они обязаны работать при свѣчѣ, тогда какъ въ теченіе всего лѣта работы совершаются только днемъ—отъ восхода до захода солнца. Такимъ образомъ смыслъ обычая здѣсь довольно ясенъ: провожая зеленое лѣто, символомъ котораго служитъ древесная вѣтвь, съ началомъ перваго осенняго мѣсяца, рабочіе величаютъ свѣчку, съ которою они не расстаются при работахъ до весны. Но обычай этотъ, какъ мы сказали, удержался лишь въ весьма немногихъ мастерскихъ; большинство же изъ ремесленниковъ вовсе не придерживается традиціоннаго подраздѣленія мѣсяцевъ на зимніе и лѣтніе. Точно также въ прежніе годы и на кievскихъ базарахъ вечерняя торговля, при фонаряхъ, начиналась только съ 1 сентября, а теперь обычай этотъ не соблюдается строго.

Весьма возможно, что сохранившійся въ народѣ обычай праздновать 1 сентября имѣетъ также связь и съ празднованіемъ новаго года, который на Руси до 1700 года начинался именно съ 1 сентября.

Названіе праздника „женитьбой Семени“, очевидно, имѣетъ связь съ церковнымъ празднованіемъ въ этотъ день памяти св. Симеона-столпника; другое употребительное названіе—„женитьба свѣчки“,—вѣрнѣе выражаетъ указываемый смыслъ обычая.

Намъ извѣстно, что празднованіе 1 сентября такого же характера, какъ и въ Кіевѣ, удержалось въ Черниговѣ и въ нѣкоторыхъ городахъ на Волыни; въ Великороссіи же обычай этотъ вовсе неизвѣстенъ. (Кіевл.)

### Празднованіе „Палія“ или „Палыкопы“.

День св. великомученика и цѣлителя Пантелеимона, 27 іюля чествуется во многихъ селахъ Малороссіи, какъ праздникъ заправителя небесными громами и молніями—„Палія“ или „Палыкопы“\*). Этотъ народный праздникъ ведетъ свое начало, по всей вѣроятности, отъ той отдаленной отъ насъ вѣками старины, когда предки наши поклонялись „молнійному огню“ и олицетворяли его въ образѣ „Перуна“, божества, управляющаго громами и битвами. Истуканъ этого грознаго божества, какъ извѣстно, стоялъ въ Кіевѣ, надъ Днѣпромъ, на томъ приблизительно мѣстѣ, гдѣ теперь находится Трехсвятительская церковь. Народъ, населявшій этотъ край, искони занимался земледѣліемъ, а потому долженъ былъ умиловлять этого всесильнаго громовержца, чтобы онъ щадилъ его поля и его жизнь. Впослѣдствіи празднованіе въ честь бога „Перуна“, „Палія“ или „Палыкопы“, приурочено было къ христіанскому празднику св. Пантелеимона, какъ чествуемому въ самый разгаръ полевыхъ работъ и имѣющему сходство въ созвучіи имени. Въ день „Палія“ никто изъ крестьянъ не станеть жать на полѣ или возить снопы и складывать въ скирды, такъ какъ все, что будетъ сдѣлано въ этотъ день „Паліи“ сожжетъ молніей. Если же работающій въ этотъ день на полѣ выразитъ какое-нибудь непочтеніе къ „Палію“ словами или только подумаетъ не почтительно, то громъ убиваетъ такого человѣка и молнія сожигаетъ весь его хлѣбъ и домъ. Бывали случаи, по повѣрью народа, когда громъ сжигалъ лишь тѣ конны, которыя были нажаты въ праздникъ „Палія“. И это у бѣдняковъ, которые по нуждѣ жали; у людей же достаточныхъ сжигалъ весь хлѣбъ. Даже помѣщики, во времена барщины, по словамъ крестьянъ, не приказывали въ этотъ день высылать народъ на полевые работы, такъ какъ „Палыкопа“ могъ бы своими громами превратить ихъ въ нищихъ. О „Паліи“ или „Палыкопѣ“ существуетъ въ народѣ легенда, въ которой этотъ заправитель громовъ представляется воиномъ съ огненными стрѣлами, назначенными для пораженія злой силы. Лѣтомъ, во время всякой грозы, черти выползаютъ изъ своихъ трущобъ и, превратившись въ какое нибудь животное преимущественно въ зайца, начинаютъ дразнить бога,—они перекидываютъ вверхъ лапами, высовываютъ языки, брыкаются и принимаютъ разныя непочтительныя позы. И вотъ „Паліи“ обязанъ наблюдать за всѣми непочтительными выходками чертей и поражать ихъ громомъ. Онъ круглый годъ ихъ убиваетъ, за исключеніемъ зимы. Отъ его стрѣлы тысячи чертей гибнутъ. Иногда чортъ, желая скрыться отъ грома, подбрасывается („подкасаеця“) подъ человѣка, при этомъ принимаетъ образъ соломенки или пылинки. И этимъ способомъ чортъ избавляется подчасъ отъ заслуженнаго наказанія, такъ какъ „Паліи“, щадя людей, не посылаетъ грома, чтобы убить скрывшагося подъ человѣкомъ діавола. Но если діаволь нанесетъ большое оскорбленіе Богу, тогда уже нѣтъ пощады ему, хотя бы онъ и скрылся подъ человѣка: громъ убиваетъ и человѣка, и діавола, только человѣку прощаются всѣ его грѣхи, и душа его идетъ прямо въ рай. Въ день же „Палія“ грома падаютъ съ неба на землю не для наказанія діаволовъ, а для наказанія людей, которые изъ за корысти забыли праздникъ и перестали почитать заправителя громовъ. „Паліи“ вразумляетъ непокорныхъ небеснымъ громомъ и сожигаетъ то, чѣмъ они думали разжиться. (Кіевл.)

\*) Въ здѣшнемъ краѣ 20 Іюля день св. пророка Ілии. Р. Л. Е. В.

Редакторъ, Протоіерей Іоаннъ Котовичъ.

Печатано въ Типографіи Виленскаго Губернскаго Правленія. Вильна. Ивановская у. № д. 11. 1887 г.

Дозволено цензурою. Цензоръ, Протоіерей  
Петръ Лещицкій.